

НЕКОТОРЫЕ ВОПРОСЫ СИОНИЗМА И ОРТОДОКСАЛЬНОГО МОДЕРНИЗМА

Муся Тверская

1. Сионизм

В данной статье автором не ставилась задача рассмотрения многочисленных проблем и трудностей, связанных с борьбой еврейского народа за создание своего государства. Был проанализирован ряд вопросов, связанных с проблемой сионизма и сущностью ортодоксального модернизма.

Сионизм—значительное явление в еврействе. Чтобы понять его сущность, необходимо рассмотреть три вида сионизма: сионизм религиозный, сионизм поселенческий и сионизм политический. Эти три вида сионизма ставили перед собой разные цели, но общим является то, что во всех случаях считалось, что *средством* для достижения своих целей является создание еврейского государства.

1.1. Религиозный сионизм.

Впервые идея сионизма, т.е. возвращение евреев в Сион (Палестину) и создание ими государства, не дожидаясь в галуте прихода Машиаха, была сформулирована в середине 19 в. в работах раввинов Г. Калишера (1795-1874, Восточная Пруссия) и И.Алкалая (1798-1878, Сербия), который в 1874г переселился в Иерусалим . Эти авторы во многом основывались на идеях, выдвинутых в конце 18 в. Виленским Гаоном. Они жили в эпоху либерализма, когда тверда была вера в то, что евреи смогут хорошо приспособиться к условиям еврейской жизни. Поэтому отнюдь не антисемитизм в его современном виде и не опасность уничтожения еврейства повлияли на них. Самостоятельное возвращение евреев в Эрец-Исраэль и построение там своего государства понимались как первая стадия мессианского процесса. Они заложили основу, которая в дальнейшем привела к практическим шагам по заселению и освоению страны [25].

1.2. Поселенческий сионизм

Поселенческий сионизм возник в 1880г – через 30 лет после начала зарождения религиозного сионизма.

. После погромов в 1880 г.на Украине, в Бессарабии, Польше и Румынии возникло движение «Хибат Цийон», ставившее своей целью практическое переселение евреев в землю Израиля.

Вся первая алия (1882-1903г) – 25 тыс. человек – носила смешанный религиозно-нерелигиозный характер. Большинство евреев, уехавших в то время из России и Румынии, эмигрировало в Америку и составило костяк американского еврейства.

В Эрец-Исраэль ехали идеалисты, которые ощущали себя продолжателями национальной традиции и, следовательно, не отделяли себя от религии, даже если не вполне соблюдали все заповеди.

1. 3. Политический сионизм

Политический сионизм связан с именем Т. Герцля (1860-1904), венского журналиста, автора книги «Государство евреев» (1896г.). Он занялся еврейскими проблемами после дела Дрейфуса в 1896г. Дело Дрейфуса, крики «смерть евреям» убедили его в том, что единственным решением еврейского вопроса может быть исход евреев из стран рассеяния, где царит антисемитизм, и поселение их в своей собственной стране. Как возможное местонахождение этого государства Герцль рассматривал, кроме Палестины как исторической Родины, и другие страны, например Аргентину, Уругвай. Целью Герцля было создание «правоохраняемого убежища» для евреев.

В 1897г. Герцль провел в Базеле первый Сионистский конгресс. Сионистская организация, созданная на этом конгрессе, стала полноценным представителем еврейского народа.

Когда сегодня заявляют, что основой Израиля является сионизм, то стоит вопрос, какой именно, ибо для разных групп населения он разный. Для политического сионизма, которому следуют «левые», не имеет значения, на какой территории создается государство; главное, что это происходит ради борьбы с антисемитизмом. Поэтому «левые» готовы отдать одну территорию для безопасности другой. С точки зрения поселенческого сионизма, которому следуют «правые», нельзя отдавать одну территорию для безопасности другой, ибо государство Израиль создается для того, чтобы возродить еврейский народ на его исторической Родине и вернуть его к своим корням через освоение страны [5, 26,27].

2. Идеологические направления в сионизме

2.1. Возникновение социалистической гегемонии в сионизме

В истории сионистского движения различают пять основных потоков алии.

Первая алия относится к 1880-1903 годам и соответствует началу активного воплощения в жизнь поселенческого сионизма.

Вторая алия и близкая к ней третья были образованы выходцами из Восточной Европы, очевидцами погромов 1903-1905 гг., а затем – эмигрантами 1918-1920гг. из России, также свидетелями погромов. В их мировоззрении слились социалистические идеи, широко распространенные в то время в России, с идеями сионизма. Их программой было создание на земле Израиля свободного общества «равноправных тружеников», т.е. еврейского социализма. Они, в основном, не были религиозными. За время 2-й и 3-й алии сионисты-социалисты заняли ведущее положение в стране (Гистадрут, Хагана, киббуцные движения, Мапай, после – Авода), сохранявшееся до 1977г. В Израиле, по существу, был построен демократический социализм. И хотя политически он прекратил существование в 1977г, его последствия ощущаются до сих пор во всех сторонах жизни.

2.2. Возникновение «ревизионистского» направления в сионизме

Оппозицию рабочему социалистическому движению в руководстве ишува, а затем государства Израиль составило «ревизионистское сионистское движение», основанное Зеевом Жаботинским – писателем, публицистом, идеологом, организатором и политиком, одной из самых ярких фигур в истории сионизма. Он категорически

отрицал классовую борьбу для еврейского общества Эрец-Исраэль в период построения государства. Жаботинский писал в статье «О железной стене» в 1924 г., что надежды левосоциалистических идеологов на добровольное согласие арабов Палестины с еврейским заселением страны в обмен на блага прогресса и цивилизации – утопичны. Арабы идут на уступки в том случае, когда в железной стене нет лазейки, т.е. сталкиваясь с сильным еврейским сопротивлением..

В 1935г. Жаботинский стал президентом Новой сионистской организации «Бейтар». Он создал особые «отряды труда».

С 1967г. одной из основных целей «Бейтара» было создание еврейских поселений на контролируемых Израилем территориях после «Шестидневной войны».

После образования государства Израиль ревизионистское движение было преобразовано в партию «Херут», которая в дальнейшем объединилась с правыми либералами в блок «Ликуд». Лидер «Херута» М.Бегин с 1948г. был бессменным вождем оппозиции, пока «переворот» в Израильской политической жизни в 1977г. не привел его к власти. На посту премьер-министра он оставался до 1983г. [1,7].

3. Рав Кук, его философская концепция и ортодоксальный модернизм

Как было сказано выше, в начале 20-х гг. 2-я и 3-я алии были нерелигиозны. Религиозный сионизм оказался в тупике. Он был построен заново равом Куком [3,4, 30,31]. Рассмотрим возможные взаимоотношения иудаизма и сионизма.

1. Отрицательные взаимоотношения, неприятие. На этой позиции стояло течение Агуда-Исраэль. Странники этого течения были за заселение страны, но против сотрудничества с сионистской организацией.

2. Сотрудничество на внешнем уровне. Это положение занимало течение Мизрахи. Оно было религиозной фракцией внутри сионизма. Они считали, что сионизм – это политическое течение, полезное для евреев, но при этом иудаизм не должен изменяться.

3. На 3-й позиции стоял рав Кук. Он считал, что взаимоотношения между сионизмом и иудаизмом должны быть внутренними (интеграция).

В работах и деятельности рава Кука, выдающегося религиозного авторитета, философа и каббалиста, философия религиозного сионизма, со всеми проблемами нерелигиозного государства и западной культуры, получила цельное выражение.

Рав Ицхак-ха Коген Кук (1865-1935) репатриировался из России в Эрец-Исраэль в 1905г. и с 1921г. стал верховным раввином. Он находился в оппозиции к существующим в то время политическим и религиозным течениям, открыто отстаивал свое мнение и вступал с существующими течениями в конфликт. Рав Кук поддерживал современных ему сионистов 2-й и 3-й алии, несмотря на их ярко выраженную антирелигиозность. Он вступал с ними в полемику, стараясь доказать, что сионизм нуждается в черпании жизненной силы из иудаизма.

Кук рассматривал созидательную работу нерелигиозных сионистов в строительстве в Израиле как необходимое основание для последующего возведения духовной части «2-го этажа». Он считал главными задачами в подходе к атеистам поддержку и укрепление в них любви к нации, из которой впоследствии разгорится искра веры и тяготения к святости, заложенная в глубинах израильской души.

Будучи глубоко религиозным человеком, рав Кук критиковал старые ешивы за то, что они не давали общего светского образования. В 1924г. рав Кук основал в Иерусалиме свою ешиву, в которой изучались, наравне с Торой, Талмудом и еврейской культурой, также и светские науки, социологические дисциплины и литература. Он понимал, что одна только религиозная подготовка в ешивах недостаточна для управления государством. К концу 20 в. ученики школы Кука перетянули Мизрахи на свою позицию.

Рав Кук создал новую концепцию иудаизма, включающую в себя программу его развития и эволюции, оставаясь при этом ортодоксальной. Он считал, что создание государства радикально влияет на религию, способствуя ее развитию. Вместо того, чтобы ругать нерелигиозных сионистов за отход от Торы и Бога, Кук занялся исправлением иудаизма, а именно внедрением в него той Божественной искры, которая притягивала евреев. Этой Божественной искрой является тяготение к освоению земли предков. Это тяготение не только не противоречит иудаизму, как считали многие религиозные деятели, а, наоборот, является необходимым условием его дальнейшего существования и развития [4].

Поэтому Рав Кук сосредоточился на изучении и «вскрытии современного смысла» тех источников, которые говорят о религиозной значимости освоения Эрец-Исраэль. Он провел в своих работах углубленный анализ этих источников и сделал их важнейшей частью учебной программы в своей ешиве Меркиз-ха -Рав. Его ученики и, в первую очередь, его сын Рав Цви-Игуда Кук воспитали новое поколение раввинов и религиозных деятелей, для которых сионизм – освоение государства Исраэль – стал главным вопросом их жизни. *Сегодня понятие религиозного сионизма и ортодоксального модернизма совпадают.*

Ортодоксальный модернизм – это изменение религии в соответствии с изменением времени, чтобы она была способной давать адекватные ответы на духовные вопросы современности, оставаясь в рамках базовых законов Торы.

Религиозные сионисты стали ведущей сионистской группой в стране. Именно они основали 80% всех еврейских населенных пунктов на «территориях», их участие в боевых частях Израильской армии «Цахала» – самое высокое среди всех групп населения страны. Можно сказать, что на этих ортодоксах держится сегодня сионизм.

Хочется подчеркнуть, что ортодоксальные модернисты не менее других вовлечены в проблемы окружающей жизни. Это касается всех ее областей: науки, литературы, музыки, политики, социальной активности и т.д. Они являются в большинстве образованными людьми, светскими, как и другие [17, 23].

Те люди, которые более озабочены проблемами Эрец-Исраэль, а именно правый фланг, оказались более религиозными, чем левые.

В Израильском обществе соблюдающих еврейские традиции и не соблюдающих – примерно по 25%, а остальные – частично соблюдающие, это поиск своего места в иудаизме [16, 18].

Религиозный сионизм – это придание сионизму религиозной ценности. Само создание государства – это религиозная ценность; сельское хозяйство в Израиле – это религиозная ценность, питание продуктами, выращенными на этой земле, – тоже религиозная ценность. Основы ортодоксального модернизма – учет общенациональных проблем при решении галахических задач. Например: поездка на работу в субботу, шмита, участие в окружающей жизни и другие.

Отличие ортодоксальных модернистов от реформистов – в том, что реформисты считают: соблюдение всех законов классического иудаизма – это слишком много для современного человека и религиозность нужно уменьшить; ортодоксальный модернизм, напротив, стремится к усовершенствованию религии, ибо утверждает, что ее классические достижения слишком малы для современного человека, т.к. нужно считаться с запросами времени.

В Израиле существуют две группы ортодоксов: ортодоксальные модернисты (вязаные кипы) и «харедим» (часто именуемые ультраортодоксами). (Хасиды относятся к «харедим»). Обе эти группы одинаково религиозны, т.е. придерживаются в своей жизни законов Торы, но стиль их жизни, их отношение к современной культуре, а главное, степень их вовлеченности в жизнь государства – совершенно разные. В отличие от религиозных сионистов, основа идеологии «харедим» состоит в том, что современность не должна влиять на религию; они стремятся отгородиться от современной культуры и сохранить тот образ жизни и одежду, которые были приняты еще два века назад. Харедим относятся отрицательно к сионизму, потому что они считают, что приход Машиаха – это процесс не естественный, а чудесный, который должен снизойти с небес, что избавление – овладение землей предков – событие одномоментное, а не длительное и поэтапное [20, 24].

Хочется подчеркнуть, что никоим образом нельзя сравнивать «харедим» с исламскими фундаменталистами, которые стремятся законы ислама возвести в ранг законов государства. «Харедим» никак не влияют на частную жизнь нерелигиозных евреев, они стремятся обеспечить себе совершенно необходимый им образ жизни (например, закрыть по субботам улицу Бар Илан в Иерусалиме, которая проходит посередине религиозного квартала, хоронить останки людей при археологических раскопках, придерживаясь еврейских правил и другие).

Религиозных сионистов отталкивают как слепо верующие люди, отстаивающие правоту своей точки зрения, совершенно не замечающие ни противоречий внутри веры, ни проблем, которые ставят перед верой современная культура и наука, так и однозначный атеизм, который сводит все происходящее в мире к материальной силе и сугубо физическим процессам. Ортодоксальные модернисты интуитивно ощущают, что в мире есть «Космическая духовность», «Высшая сила». Они стремятся к новому типу веры, которая будет не наивной, а живительной.

Рассмотрим отношение рав Кука к атеизму. Рав Кук был первым религиозным философом, который считал, что важные идеи атеизма, которые в нем содержатся, нужно сохранить и развить в рамках религии. Этой искрой Божественного света в атеизме является сомнение. Сомнение противоположно слепой вере. Поскольку наши представления о Боге ограничены, мы должны сомневаться, анализировать. Идеальный иудаизм – это не ответ, а переход к вопросу, иначе нельзя двигаться вперед.

Достоинство такого типа веры в том, что при наличии сомнений, при осознании их, при понимании их бессмысленности, сознательном выборе позиции веры, человек понимает эту веру глубже, чем слепо верующий.

С появлением квантовой механики и общей теории относительности были разрушены самые основы классической науки. Истина стала предметом выбора.

Сегодня вопросы «религия или атеизм», «есть Бог или нет» также стали вопросами свободного выбора. [2, 6, 29].

Рав Кук призывал к объединению и совместному действию с дружелюбностью трех наиболее оформившихся групп еврейского общества:

- 1- ортодоксальную группу, несущую знамя святости;
- 2- новое национальное движение, жаждущее новой национальной жизни;
- 3- либеральную группу, не довольствующуюся узко-национальным определением, но требующую общечеловеческих характеристик как в просвещении, так и в культуре, морали и прочем [4].

Израиль является светским государством, но религия от него не отделена.

Израиль не может быть таким государством, как Франция, Англия и другие, т.к. еврейская религия тесно связана с историей евреев. Возьмите к примеру еврейские праздники: Пасха – исход из Египта, Рош-Ашана – Новый год – сотворение мира, Пурим – спасение евреев от попытки их уничтожения, Ханука – победа меньшинства над большинством и чудо горения свечей, – все эти и другие праздники являются еврейской историей [5]. Поэтому, будучи светским государством, Государство Израиль не может не идти на компромисс с религией.

Еще Бен-Гурион передал в ведение раввинов решения вопросов бракосочетания, рождения, похорон и других подобных актов. Благодаря историческим особенностям иудаизма и многочисленным традициям, еврейский народ, будучи более 2000 лет в галуте, сохранил свое единство.

Характерно, что государственный флаг и герб Государства Израиль отражают связь его с религией. Основой для создания государственного флага послужило белое молитвенное покрывало (талит) и голубая звезда Давида. На официальном гербе Государства Израиль изображена менора-семисвечник. Ветви оливы, обрамляющие менору, символизируют стремление еврейского народа к миру [11].

Можно ли сказать, что сионизм как движение за создание независимого еврейского государства на земле предков выполнил свою задачу и, следовательно, может спокойно уйти с исторической арены?

Израиль создал мощную военную промышленность, достижения его огромны в промышленности, сельском хозяйстве, науке, культуре, образовании, медицине; но нельзя сказать, что еврейское государство создано окончательно и бесповоротно и, следовательно, эпоха сионизма завершилась.

Если говорить о военно-политических обстоятельствах, то существуют неприятие мира к еврейскому государству и враждебность его к сионизму.

Многие европейцы считают Израиль главной опасностью современного мира; их пугает не столько международный терроризм, не мусульманские фундаменталисты, призывающие к глобальной войне с неверными, не диктаторские режимы, а демократический Израиль. Более того, они полагают, что, не будь Израиль, не было бы мусульманского экстремизма и международного терроризма, а посему уничтожение еврейского государства – в интересах человечества. Антисионистские тенденции мировой политики наиболее ярко проявляются в деятельности ООН в отношении борьбы с Израилем. Если учесть единодушное устремление мусульманского мира, многих европейских стран и некоторых присоединившихся к ним слаборазвитых стран Африки, Азии и Латинской Америки к уничтожению Израиль, то говорить о завершении движения просто нелепо.

У сионизма все еще впереди [14,28].